阿毗達磨順正理論卷第四十四　意

尊者衆賢造

三藏法師玄奘奉　詔譯

辯業品第四之十二

如上所言住定菩薩為從何位得住定名彼復於何說名為定頌曰

從修妙相業　菩薩得定名　生善趣貴家
具男念堅故

論曰從修能感妙三十二大士夫相異熟果業菩薩方得立住定名以從此時乃至成佛常生善趣及貴家等生善趣者謂生人天由此趣中多行善故妙可稱故立善趣名於善趣內常生貴家謂婆羅門或剎帝利巨富長者大婆羅門家於貴家中根有具缺然彼菩薩恒具勝根恒受男身尚不為女何況有受扇搋等身生常能憶念宿命所作善事常无退屈謂於利樂一切有情一切時中一切方便心無猒倦名無退屈由無退屈故說為堅豈不未修妙相業位菩提心不退應立住定名何故要修妙相業位

[illegible]
菩薩方受住定位名爾時人天方共
知故先時但為諸天所知或於爾時
趣等覺定先唯等覺大定非餘有相
應知修妙相業頌曰
贍部男對佛佛思思所成餘百劫修
各百福嚴飾
論曰菩薩要在贍部洲中方能造修
引妙相業此洲覺慧最明利故唯是
男子非女等身爾時已超女等位故
此不應說於前頌中恒受男身總
顯故若謂先說造此業已恒受男身
今說為明初造此業亦非女等故此
與前義有差別此救非理義已成故
謂先已說造此業已非女等身已顯
造時亦非女等以非女等適造此業
即轉形故能招善逝殊妙相業必依
淨身方能引起故由先說此義已成
造此業時唯現對佛謂親見佛不共
色身相好端嚴種種奇特有欲引起
感此類思不對如來无容起故此妙
相業唯緣佛思佛是可欣順德境故
感妙相業唯思所成非修所成不定
界故所感異熟此所繫故非聞所成

彼羸劣故亦非生得加行起故謂彼
唯於三无數劫修行施等波羅蜜多
圓滿身中方可得故唯是加行非生
得善唯餘百劫造修非多諸佛因中
法應如是唯薄伽梵釋迦牟尼精進
滿時能起九劫九十一劫妙相業成
是故如來告聚落主我憶九十一劫
以來不見一家因施我食有少傷損
唯成大利從此自性恒憶宿生故說齊
斯非前不憶一一妙相百福莊嚴此中
百思名為百福謂將造一一妙相業時
先起五十思淨治身器其次方起引一
相業於後復起五十善思莊嚴引業
令得圓滿五十思者依十業道一一
業道各起五思且依最初離煞業道
有五思者一離煞思二勸導思三讚
美思四隨喜思五迴向思謂迴所修
向解脫故乃至正見各五亦然有餘
師言依十業道各起下等五品善思
前後各然如熏靜慮有餘師說依十
業道各起五思一加行淨二根本淨
三後起淨四非尋害五念攝受復有
師言一一相業各為緣佛未曾習思

阿毗達磨順正理論卷第四十四　第四張　竟道

具百現前而為嚴飾百福一一其量云何有說以修三无數劫增長功德所集成身發起如斯无對無數殊勝福德量唯佛知有說若由業增上力感輪王位王四大洲自在而轉是一福量有說若由業增上力得為帝釋王二欲天自在而轉是一福量有說唯除近佛菩薩所餘一切有情所修富樂果業是一福量有餘師言此量太少應言世界將欲成時一切有情感大千土業增上力是一福量今溥伽梵昔菩薩時三无數劫中各供養幾佛頌曰

於三無數劫　各供養七万
又如次供養　五六七千佛

論曰初無數劫中供養七万五千佛次无數劫中供養七万六千佛後无數劫中供養七万七千佛三無數劫一一滿時及初發心各逢何佛頌曰

三無數劫滿　逆次逢勝觀
然燈寶髻佛　初釋迦牟尼

論曰言逆次者自後向前謂於第三無數劫滿所逢事佛名為勝觀第二

劫滿所逢事佛名曰然燈第一劫滿 [illegible]
所逢事佛名為寶髻初無數劫首逢
釋迦牟尼謂我世尊初發心位逢一
薄伽梵号釋迦牟尼彼佛出時正居
末劫滅後正法唯住千年時我世尊
為陶師子於彼佛所起殷淨心奉以
香油浴以香水設供養已發弘誓願
願我當作佛一如今世尊故今如來
一一同彼我釋迦菩薩於何位中何
波羅蜜多修習圓滿頌曰
但由悲普施被析身無忿讚歎底沙佛
次無上菩提六波羅蜜多於如是四位
一二又二二如次修圓滿
論曰菩薩發願初修施時未能遍於
一切含識施一切物唯運悲心彼於
後時串習力故悲心轉盛能遍施與
一切有情非一切物若時菩薩普於
一切能捨一切但由悲心非自希求
勝生差別齊此布施波羅蜜多修習
圓滿有說菩薩觀諸世間匱乏資財
貧苦所逼為欲饒益亦帶悲心發願
自求勝生差別以諸菩薩曾無一時
不運悲心而行施故若時菩薩被析

[illegible] 張 恵

身支雖未離欲貪而心無少忿齊此
戒忍波羅蜜多修習圓滿忍圓滿者
於彼有情心無忿故戒圓滿者不起
害他身語業故心無忿故身語無惡
故無忿時戒忍圓滿若時菩薩勇猛
精進讚歎底沙便超九劫齊此精進
波羅蜜多修習圓滿謂昔有佛号曰
底沙彼佛有二菩薩弟子一名釋迦
牟尼一名梅怛儷藥佛因觀察自所
化田分明照知此二弟子能寂所化
先熟非自身慈氏自身先熟非所化
知已復作如是思惟速熟一身其事
少易遂以方便入寶龕中結加趺坐
依殊勝定不共佛法普現在前能寂
因行遇見彼佛威光赫亦特異若當
歎為淨心執持舉體一足而立經七
晝夜以妙伽他讚彼佛曰

天地此界多聞室　逝宮天處十方無
丈夫牛王大沙門　尋地山林遍无等

如是讚已便超九劫於慈氏前證無
上果若時菩薩處金剛座將登無上
正等菩提次无上覺前住金剛喻定
齊此定慧波羅蜜多修習圓滿理應

此位無間方圓得盡智時此方滿故　阿毘達磨順正理論卷第四十一　第七張
別別能到圓德彼岸故此六名波羅
蜜多契經說有三福業事一施類福
業事二戒類福業事三修類福業事
此云何立福業事名頌曰
施戒修三類　各隨其所應　受福業事名
差別如業道
論曰三類皆福或業或事隨其所應
如業道說謂如分別十業道中有業
亦道有道非業此中有福亦業亦事
有福業非事有福事非業有唯是福
非業非事且施類中身語二業具福
業事三種義名善故是福作故亦業
是能等起身語業思轉所依門故亦
名事彼等起思唯名福業思俱有法
唯受福名戒類既唯身語業性故皆
具受福業事名修類中慈唯名福事
業之事故慈相應思以慈為門而造
作故慈俱思戒唯名福業餘俱有法
唯受福名悲等準此皆應思擇有說
福業類作福義謂福加行事顯所依
謂施戒修是福業之事為成彼三起
福加行故有說唯思是真福業福業

阿毗達磨順正理論卷第卌四 第六張 竟學

之事謂施戒修以三為門福業轉故
何法名施施招何果頌曰
由此捨名施　謂為供為益　身語及能發
此招大富果
論曰雖所捨物及能捨具皆可名施
而於此中所立施名但依捨具謂由
此具捨事得成故捨所由是真施體
如所度境不得量名所立量名依能度
具或為角勝所感稱譽傳習隨他親
愛親附由如是等捨事亦成然非此
中正意所說為簡彼故說為供為益
言於已涅槃唯為供養於餘亦為益
彼大種諸根有行施時但為益彼具
名何謂謂身語業及此能發能發謂
何謂无貪俱能起此聚即身語業及
能起心并此俱行總名施體如有
頌曰
若人以淨心　輟已而行施　此剎那善蘊
總立以施名
應知如是施類福業事迴向解脫亦
得離繫果而且就近決定為言但說
能招大財富果依何立此大財富名
以財妙廣不可奪故角勝等施毒刻

所傷雖施而無大財富果言施類福 [illegible]
者攝施為體義如施類器木類柱等
亦見類言非顯體義如開類智非令
所許戒修類言准此應釋為何所益
而行施耶頌曰
為益自他俱不為二行施
論曰施主施時觀於二益一為自益
感果善根二為益他諸根大種施主
有二一有煩惱二無煩惱有煩惱者
復有二種一未離欲貪二已離欲貪
於此二中各有二種一諸聖者二諸
異生此中未離欲貪聖者及已未離
欲貪異生奉施制多唯為自益謂自
增長二種善根一者能招大富為果
二者為得上義資糧諸有已離欲貪
聖者奉施制多除順現受不招大富
由彼已能畢竟超彼異熟地故而容
為得上義資糧是故亦名唯為自益
非此能益他根大種故不益他無煩
惱者施他有情唯為益他謂能益他
諸根大種非自增長二種善根故非
自益有煩惱者施他有情為二俱益
无煩惱者奉施制多除順現受不為

二益有師唯約施招大富分別施果
彼作是說此中一切未離欲貪及離
欲貪諸異生類持已所有奉施制多
此施名為唯為自益非彼由此有獲
益故若諸聖者已離欲貪施諸有情
除順現受此施名曰唯為益他以彼
由此獲饒益故非為自益起果地故
若彼一切未離欲貪及離欲貪諸異
生類持已所有施諸有情此施名為為
二俱益若彼聖者已離欲貪奉施制
多除順現受此施名曰不為益二以
此唯為供養報恩前已總明施招大
富今次當辯施果別因頌曰

由主財田異　故施果差別

論曰施有差別由三種因謂主財田
有差別故施差別故果有差別言主
財田有差別者謂如是類施主財田
勝劣與餘主財田異且由施主有差
別者頌曰

主異由信等　行敬重等施　得尊重慶愛
應時難奪果

論曰或有施主於因果中得決定信
或有施主於因果中心懷猶豫或有

施主卒不隨欲或有施主具淨尸羅
或少虧違或全无戒或有施主於佛
教法具足多聞或有少聞或無聞等差別
而行惠施由施主具信戒聞等差別
功德故名主異由主異故施成差別
由施差別得果有異諸有施主具如
是德能如法行敬重等四施如次便
得尊重等四果謂若施主行敬重施
便感常為他所尊重若自手施便能
感得於廣大財受樂受用若應時施
感應時財所須應時非餘時故若无
損他施便感資財不為王火等之所
侵壞由所施財有差別者頌曰
財異由色等　得妙色好名　衆愛柔軟身
有隨時樂觸
論曰由所施財或闕或具色香味觸
如次便得或闕或具妙色等果謂所
施財色具足故便感妙色香具足故
便感好名如香芬馥遍諸方故味具
足故便感衆愛如味美妙衆所愛故
觸具足故感柔軟身及有隨時生樂
受觸若有所闕隨應果減如是亦由
具色香等故名財異由財異故施體

及果皆有差別由所施田有差別者
[illegible]
頌曰
田異由趣苦恩德有差別
論曰由所施田趣苦恩德各有差別
故名田異由田異故施果有殊由趣
別者如世尊說若施傍生受百倍果
施犯戒人受千倍果百倍千倍果量
如何隨所施田由受食等令其壽等
增余所量施主由斯於人天中受等
過彼百倍千倍故世尊說施主施時
施所施田壽等五事施主由此於人
天中還當獲得壽等五果由苦別者
如七有依福業事中先說應施客行
病侍園林常食及寒風等隨時衣藥
復說若有具足淨信男子女人成此
所說七種有依福業事者所獲福德
不可取量今於此中由緣差別故苦
有異由除受者差別苦故果有差別
由恩別者如父母師及餘有恩如熊
鹿等本生經說諸有恩類於有恩所
起諸惡業果現可知由此比知行報
恩善其果必定由德別者如契經言
施持戒人果百千倍乃至施佛果最

無量雖皆无量亦有少多如殑伽河
大海水滴如望財施法施為尊就財
施中何為最勝頌曰
脫於脫菩薩第八施最勝
論曰若已解脫者施已解脫田於財
施中此最為勝若諸菩薩以勝意樂
等欲利樂一切有情為大菩提而行
惠施雖非解脫施解脫田而施福中
此最為勝除此更有八種施中第八
施福亦最為勝八施者何一隨至施
二怖畏施三報恩施四求報施五習
先施六希天施七要名施八為莊嚴
心為資助心為資瑜伽為得上義而
行惠施隨至施者謂隨有情投造已
來隨宜施與衣服飲食非深敬重怖
畏施者謂觀災厄為令靜息而行惠
施或見此物壞相現前寧施不亡故
行惠施習先施者謂習先人父祖家
法而行惠施為嚴心者謂為引發信
等聖財故行惠施資助心者謂欲滅
除諸慳悋垢而行惠施資瑜伽者謂
求定樂展轉生圓而行惠施謂由施
故便得無悔展轉乃至心一境性得

阿毗達磨順正理論卷第四十四 第十四張 意

上義者謂得涅槃由初捨財乃至展
轉一切生死皆能捨故又行惠施是
勝生因依此能引發證涅槃法故餘
施易了故不別釋如世尊說施聖果
元量願施非聖果亦無量耶頌曰
施果亦元量
父母病法師 最後生菩薩 設非證聖者
論曰如是五種設是異生施者亦能
招無量果住最後有名最後生法師
者何以說法師能示將墮諸惡趣者
安隱城門開示生天解脫道故能令
已作非理行者轉於如理所作中行
能善宣揚黑白品法自性及果對治
等故能施無智盲者慧眼由說法師
所說教力無倒觀察染淨品故以要
說者善說法師乃至能為佛所作事
故唯此是勝義恩田施者必應招無
量果一切能感无量果業上下品類
皆平等耶不尒云何由六因故令一
切業成輕重品其六者何頌曰
後起田根本 加行思意樂 由此下上故
業成下上品

論曰後起者謂作此業已或頻數
隨前而作因謂於彼造善造惡根本
者謂根本業道加行者謂引彼身語
思謂由彼業道究竟意樂者謂所有
意趣我應當造如是如是若有六因
皆是上品此業最重翻此最輕除此
中間非最輕重謂或有業唯由後起
所攝受故得成重品定安立彼異熟
果故乃至或有唯由意樂由二三等
如理應知如契經言審思作業名為
造作亦名增長何因說業名增長耶
由五種因何等為五頌曰

由審思圓滿　无惡作對治　有伴異熟故
此業名增長

論曰由審思故者謂審思而作非率
尒思作亦非全不思由圓滿故者謂
齊此量業應墮惡趣此業圓滿名為
增長餘未造作如有一類於惡行中
由一為因便墮惡趣或有一類乃至
由三十業道中或有由一或乃至十
方墮惡趣由无惡作對治故者謂无
追悔无對治業由有伴故者謂作不
善業不善為助伴如盜他財復汙他

室煞他子等由異熟故者謂時一不定
業定與異熟善上相違異此應知准
名造作如上所說未離欲等奉施制
多難為自益既无受用者施福如何
成頌曰
制多捨類福　如慈等无受
論曰非我唯許所捨財物受者受用
施福方成所許者何謂諸施福略有
二類一捨二受捨類福者謂由善心
但捨資財施福便起受類福者謂所
施田受用施物施福方起於制多所
奉施供具雖无受類有捨類福然捨
類福初捨資財此福即成對治貪故
無貪俱思所等起故捨資財已隨所
施田受用或不施福無失若不舍者
有施僧伽或別人等諸資生具或彼
未用物便壞失如是施主物應唐捐
施福不生無當果故彼既未用福由
何生用福雖无而有受福制多無受
福由何生復何因證知福生要由受
不受於彼无福益故此非定證所以
者何如修慈等福亦生故謂修慈定
於諸有情平等發起與樂意樂雖无

受者亦无攝益而勝解力有多福生
修悲等定得福亦尒施制多福類亦
應然於有德田追生勝解起極尊敬
奉施制多雖无受者亦無攝益由自
思力有多福生然不唐捐起施勞業
要因起業方起勝思勝思方能生勝
福故如有一類欲害怨家怨命雖終
猶懷怨想發起種種惡身語業生多
非福非但起心如是大師雖已過去
追申勞養起身語業方生多福非但
起心有設難言於善田所殖施業種
既愛果生殖在惡田果應非愛此難
非理所以者何頌曰
惡田有愛果　果種无倒故
論曰現見田中種果无倒從末度迦
種苦果終不生貨婁種中不生甘果
非由田力種果有倒然由田過令所
殖種或生果少或果全無如是雖於
惡田殖施而由施主利樂他心唯愛
果生不招非愛已辯施類戒類當辯
頌曰
離犯戒及遮　名戒各有二　非犯戒因壞
依治滅淨等

論曰言犯戒者謂諸不善色即從殺
生乃至雜穢語此中性罪立犯戒名
遮謂佛所遮即非時食等雖非性罪
而佛為護正法有情別意遮止受戒
者犯亦名犯戒簡性罪故但立遮名
離性及遮俱說名戒此各有二謂表
无表以身語業為自性故戒具四德
得清淨名隨有所減不名清淨言四
德者一者不為犯戒所壞言犯戒者
謂審思犯二者不為彼因所壞彼因
謂貪等煩惱隨煩惱三者依治謂依
念住等此能對治犯戒及因故四者
依滅謂依涅槃迴向涅槃非有財故
等言為顯復有異說有說戒淨由五
種因一根本淨二眷屬淨三非尋害
四念攝受五迴向寂有餘師說戒有
四種一怖畏戒謂怖不活惡名治罰
惡趣畏故受護尸羅二希望戒謂貪
諸有勝位多財恭敬稱譽受持淨戒三
順覺支戒謂為求解脫及止觀故受
持淨戒四清淨戒謂无漏戒彼能永
離業惑垢故已辯戒類修類當辯頌曰
等引善名修極能熏心故

阿毗達磨順正理論卷第四十四 第十九張 竟 [illegible]

論曰等引善者謂於定中等持自性及彼俱有即此名修極熏心故修是熏義如花熏麻謂諸定善於心相續極能熏習令成德類非不定善故獨名修前辯施福能招大富戒修二類所感云何頌曰

戒修勝如次感生天解脫

論曰戒感生天修感解脫勝言為顯就勝為言謂施亦能感生天果就勝說戒持戒亦能感離繫果就勝說修如是戒修亦感大富就勝說施准例應知經說四人能生梵福一為供養如來馱都建窣堵波於未曾處二為供養四方僧伽造寺施園四事供給三佛弟子破已能和四於有情普修慈等如是梵福其量云何頌曰

感劫生天等 為一梵福量

論曰有餘師說隨福能感一劫生天受諸快樂齊是名曰一梵福量由彼所感受快樂時同梵輔天一劫壽故以於餘部有伽他言

有信正見人 修十勝行者 便為生梵福
感劫天樂故

已離欲者修四無量生上界天受劫
壽樂若未離欲建窣堵波造寺和僧
能勤修習慈等加行彼亦如修无量
根本感劫天樂豈不前說欲界无有
善業能招一劫異熟无一善業猶如
不善唯一剎那能招劫壽依如是理
故作是說然於一事發起多思次第
能招劫量天樂謂於彼死復於中生
故劫樂言无違前失有餘師說此如
所辯妙相業中所說福量謂說唯除
後有菩薩所餘一切有情所修感
富樂果業是一福量等契經說施略
有二種一者財施二者法施財施已
辯法施云何頌曰
法施謂如實 无染辯經等
論曰若能如實為諸有情以無染心
辯契經等令生正解名為法施說如
實言顯法施主於契經等能无顛倒
說无染言顯法施主不希利養恭敬
名譽不令便為自他俱損契經等者
等餘十一即顯契經乃至論議言契
經者謂能摠攝容納隨順世俗勝義
堅實理言如是契經是佛所說或佛

弟子佛許故說言應頌者謂以勝妙
緝句言詞隨述讚前契經所說有說
亦是不了義經言記別者謂隨餘問
酬荅辯析如波羅衍拏等中辯或諸
所有辯曾當現真實義言皆名記別
有說是佛諸了義經言諷頌者謂以
勝妙緝句言詞非隨述前而為讚詠
或二三四五六句等言自說者謂不
因請世尊欲令正法久住覩希奇事
悅意自說妙辯等流如說此鄔伽由
彼鄔伽等言緣起者謂說一切起說
所由多是調伏相應論道彼由緣起
之所顯故言譬喻者為令曉悟所說
義宗廣引多門比例開示如長喻等
契經所說有說此是除諸菩薩說餘
本行能有所證宗所化言本事者
謂說自昔展轉傳來不顯說人談所
說事言本生者謂說菩薩本所行行
或依過去事起諸言論即由過去事
言論究竟是名本事如曼馱多經若
依現在事起諸言論要由過去事言
論究竟是名本生如邏剎私經言方
廣者謂以正理廣辯諸法以一切法

性相衆多非廣言詞不能辯故亦名
廣破由此廣言能破極堅無智闇故
或名无比由此廣言理趣幽博餘无
比故有說此廣辯大菩提資粮言希
法者謂於此中唯說希奇出世間法
由此能正顯三乘希有故有餘師說
辯三寶言世所罕聞故名希法言論
議者謂於上說諸分義中无倒顯示
諍辯決擇有說於經所說深義已見
真者或餘智人隨理辯釋亦名論議
即此名曰摩怛理迦釋餘經義時此
為本母故此又名為阿毗達磨以能
現對諸法相故无倒顯示諸法相故
如是所說十二分教略說應知三藏
所攝言三藏者一素怛纜藏二毗柰
耶藏三阿毗達磨藏如是三藏差別
云何不種善根未欣勝義令種欣故
為說契經已種已欣令熟相續作所
作故為說調伏已熟已作令悟解脫
並方便故為說對法或以廣略清妙
文詞綴緝雜染及清淨法令易解了
名為契經宣說修行尸羅軌則淨命
方便名為調伏善能顯示諸契經中

深義趣言名為對法或依增上心戒恵學所興論道如其次第名為契經調伏對法或素怛纜藏是力等流以諸經中所說義理畢竟无有能屈伏故毗柰耶藏是大悲等流辯說尸羅濟惡趣故阿毗達磨藏是无畏等流真法相中能善安立問荅決擇无所畏故如是等類三藏不同毗婆沙中已廣分別前已別釋三福業事今釋經中順三分善頌曰

順福順解脫　順決擇分三　感愛果涅槃
聖道善如次

論曰順福分善謂感世間人天等中愛果種子由此力故能感世間高族大宗大富妙色輪王帝釋魔王梵王如是等類諸可愛果順解脫分善謂安立解脫善阿世耶令无傾動由此決定當般涅槃辯此善根自性地等應知如辯賢聖處說順決擇分善謂煖等四此亦如後辯賢處說如世間所說書印算文數此五自體云何應知頌曰

諸如理所起　三業并能發　如次為書印

等文數自體

論曰如理起者正加行生三業應知
即身語意能發即是能起此三如其
所應受想等法此中書印以前身業
及彼能發五蘊為體非諸字像即名
為書所雕印文即名為印然由業造
字像即文應知名為此中書印次等
及文以前語業及彼能發五蘊為體
後數應知以前意業及彼能發四蘊
為體但由意思能數法故應辯聖教
諸法相中少分異名令不迷謬頌曰

善無漏名妙　染有罪覆劣　善有為應習
解脫名無上

論曰善無漏法亦名為妙勝染無記
及有漏法故唯此法獨受妙名諸染
污法亦名有罪是諸智者所訶厭故
亦名有覆以能覆障解脫道故亦名
為劣極鄙賤故應棄捨故准此妙劣
餘中已成故頌不辯即有漏善無覆
無記總名為中諸有為善亦名應習
餘非應習義准已成何故無為不名應
習以不可說在相續中數習令增及
無果故謂若有法於相續中可數令

生習令增長如聖道等可名應習无
為不尒故不立應習名然勸以涅槃
置在心中者教有情類令趣涅槃勸
令數現起緣涅槃善智故作是言非
謂應習又為果故習无為无果故不
善无記非應習者以彼體非昇進法
故解脫涅槃亦名无上以無一法能
勝涅槃是善是常超衆法故涅槃是
善何理應知以契經言極安隱故又
說安隱是善義故餘法有上義准已
成即一切有為虛空非擇滅

說一切有部順正理論卷第四十

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勑彫造